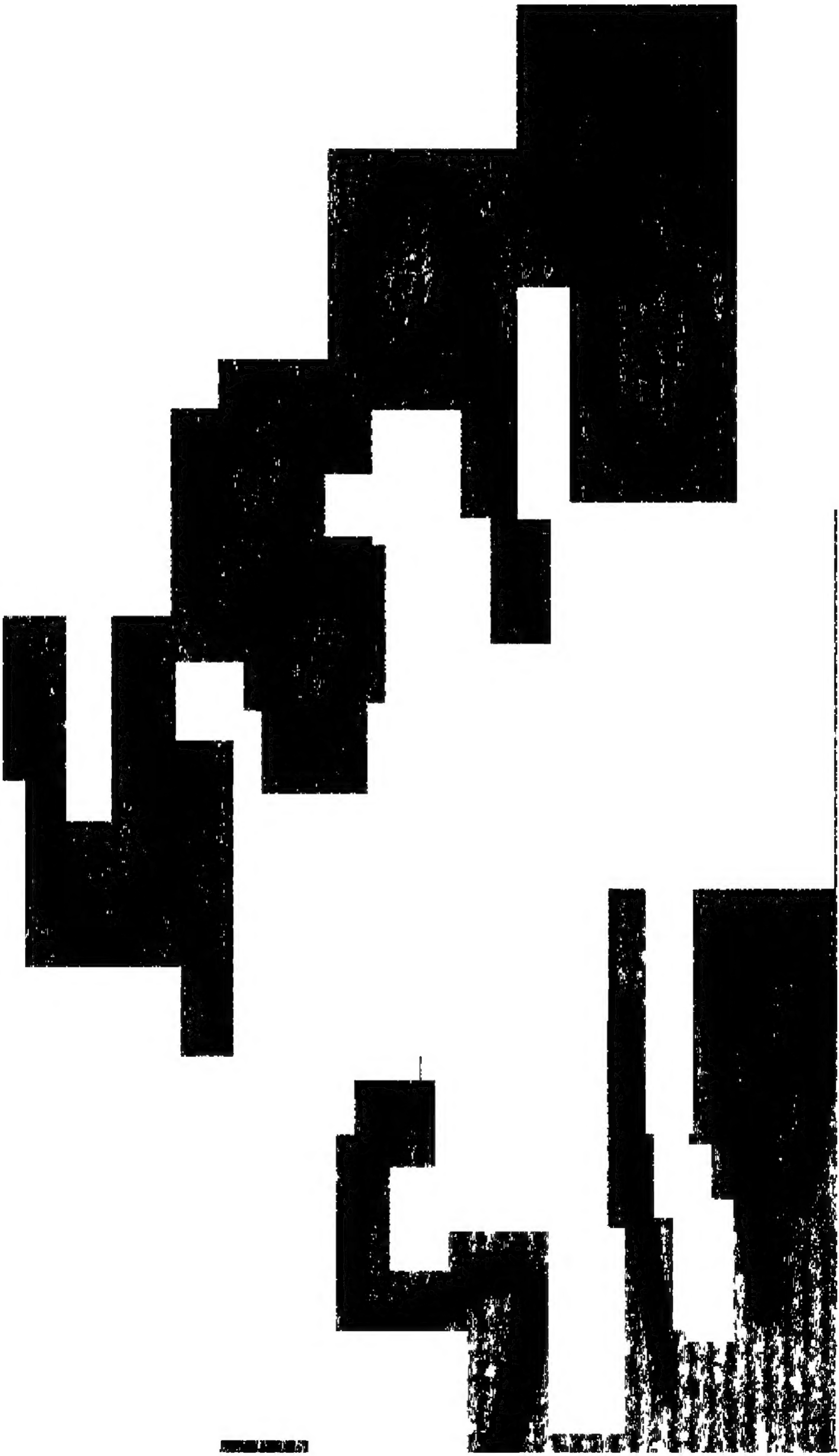


✽ الجزء الرابع ✽ يشتمل على القصائد التي نظمها افاضل العصر من العلماء والادباء في مدح محرر الجوائب

✽ الجزء الخامس ✽ يشتمل على جميع ما في الجوائب من الحوادث التاريخية والوقائع الدولية التي حدثت في الممالك العثمانية وفي الدول الاجنبية من جملتها الاوامر والفرامين السلطانية وغير ذلك من المعاهدات التي صدرت في الخطوب الشهيرة

✽ الجزء السادس ✽ يشتمل على ما في الجوائب من الحوادث التاريخية والوقائع الدولية من جملتها الاوامر السلطانية التي صدرت في الخطوب الشهيرة وغير ذلك من الفوائد التي يحتاج اليها كل اديب اريب * ويرتاح اليها كل مؤلف اريب *



الطريق

إرشاد إلى ركنيها وابعاد ما هو الأولى

تأليف

السيد الكريم * ذي القدر العظيم * والحسب الصميم *
الواجب له التكريم والتعظيم *
مولانا الملك المفخم * انواب السيد محمد صديق حسن خان *
بهادر نواب بهوپال المعظم *

طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالي

في القسطنطينية

١٢٩٦

ترجمة المؤلف فسخ الله في مدته

من مدير المطابع الهندية

هو السيد الامام العلامة هناك المؤيد من الله الباري * ابو الطيب
صديق بن حسن بن علي بن لطف الله الحسيني القنوجي البخاري *
المخاطب باننواب عالي الجاه امير الملك خان بهادر * ادامة الله
تعالى باعلى والتفاخر * من ذرية السبط الاصغر الشهيد الامام
حسين بن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ولد في شهر
جمادى الاولى في التاسع عشر منه يوم الاحد في سنة ثمان واربعين
وماثين والاف الهجرية ببلدة قنوج المحمية بكسر القاف وقمح
النون الشدة وسكون الواو على زنة سنود وعليه من السيادة
العليا والسعادة العظمى مخايل * ومن السؤدد شيات ومن
الشرافة الكبرى دلائل * فربى في مهدي اليتيم من الآداب
وانتمايل الجميلة * واضرى في صباه بالخصال المرضية الجميلة *
وكان من اجل ما انعم الله عليه ان صرفه برحمته الخاصة
عن الاشتغال بمحدثات العلوم التي جدواها قليل * والخواص
في

مبتدعات الرسوم التي عدواها جليل * وقد كشف الله به عن
 شجنته ووفقه لتفسير كتابه العزيز وحبله المنين *
 ودراسة سنة نبيه المأمون الأمين * فاشتد رغبته فيها *
 وتطالعها اليها * واستئناسه بها وإدامة النظر في كتبها *
 وإطلاعه على ثنائياها * وتفحصه عن خباياها * حتى رزقه
 الله حظا صالحا مما يسره له هنا * وهو في ذلك على آوته
 أخذ بحجرة الاتباع * شديد انتوحي من نواشط الرأي والابتداع *
 ففنى بذلك علمه * وتوفر من القبول سهمه * وجرى بالخير
 التام والثناء الحسن على السنة المتبعين اسمه *

* نوابنا الصديق نابغة الزمن * يطوي به الذكر الجليل وينشر *
 وكان اخذه هذا العلم الشريف وانتفاعه فيه بالكابر ممن
 ادركهم من محدثي اليمن الميمون وعلماء الهند ولما حصلت له
 الاجازة المعبرة من مشايخ السند * واسود غابات الحديث شداد
 المنة * شمر عن ساق الجد والهمة * لجمع الاحكام التي نطقت
 بها ادلة الكتاب وحجج السنة * من غير تعصب لعالم من اهل
 العلم ومذهب من المذاهب والاف في كل باب من ابواب
 الشريعة الحققة الصادقة المحمدية ما لم يؤلف مثله لهذا
 العهد الاخير * وانتفع به اجيال من الناس كثير * وسارت
 مؤلفاته الركبان الى اقطار الارض هندا وشامها * ويمناها
 ومصرها * ورومها وحجازها * وشرقها وغربها * وذلك
 من فضل الله تعالى وكان فضل الله عليه كبيرا * منها *
 تفسيره الرفيع الشأن * الجليل البرهان * المسمى « فتح البيان في

جهة ملائكة الرباط ، « برئوس دأور اعظم طمقة اعلاى ستارة
هند » و« صبح الله في حياتها » و« بارك الله في اوقاتها » *
« حاس هنا مجلس الخلافة في امور دواة » * وقام مقام السيدة
المنارة ها في انفاذ اوامر رأسية * ونفع بجهوده وبدينه *
وعياه وفضله * رحل من حجاج العجم وارحاء العرب *
حتى قضى كل من رزقه من اهل ابدو والدار نعمة و« لرب »
« واجتمع بحس عناية واطف رعاية في بهوان من هل العلم
من هم رهط مرضيون وعابة قوه مكرمون - فكانما رد
ايها ماء الشبيبة بعد المنيب * وعاد غصنها لابل في نضرة
الطيب - وغدا بردها امانى قشيبا » واصبح جديدها اناحل
صبا * وارتفعت به قصور العلم بعد ما كانت رسودا عافية *
وانتانت معالم الفضل بعد ما كانت اغفالا خائفة * وذاك
به كل مليا باعوم متضلعا منها - محتفيا في اداعتها *
محددا ذاعتها * كثر الله بن اهل الحق امثالهم - ونامهم
آمالهم * « او هو مع ذاك اعلم الشايع » و« افضل الرايع »
و« حكم الراذخ » و« امر نور المشايخ » ايس بشي عند نفسه
الكريمة يري ذاته الشريفة كآحاد المسلمين * ويتواضع مع كل واحد
من الناس لله رب العالمين « ويرى له تقايد الرئاسة وثقيد السياسة
تلاء * ويرى ايها رانو ازدراء - ونحاسي طمعا عن الدنيا
وزخارفها * ويتحافى بقله عن مرافقها ومعطفها * و« اكن
ابن الحدر من القدر واقضاء » والمرء معدور في ثقل حوال
الشدة والرخاء * له ثبت ذكر فيه مشايخ في العلوم * سماه
« سلسلة العسجد في ذكر مشايخ السند » وهو بافارسي المرري

بالفاظه لمعات النجوم * وهو الذي احب السنن الميته في هذا
الزمان * بالادلة البيضاء من السنة والفرقان * حين نعت
رسومها * وهجرت علومها * فهو سيد علماء الهند في زمانه *
وابن سيدهم الذي برع فضلاء عصره في هذه الخصيصة
واوانه * وافضل رؤساء هذا الاقليم * واشهر ملوكه اهل
المنصب العظيم * خضعت له النواصي * وشهد بكماله الداني
والقاضي * ولم يزل ولا يزال يزيد علوم السنة رواء ونضارة *
ويفكك عقودها باحسن عبارة وابلغ اشارة * واشتد اشتغاله
بها تصنيفا وتأليفا * وطالت يده البيضاء في بديانها ترصيصا
وترصيفا * فكم له من رسائل حررها وحبورها * وكتب
بسطها واختصرها * ورغائب ابتكرها * وتحقيقات اعتبرها *
وفتاوى تبين بها خفيات المسائل وخوافيها * وافادات سارت
بها الركبان بقوادمها وخوافيها * وكل صنيعه في ذلك سديد *
وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ويكرم به من يريد * ومن
سبحان الرضايا التي فاق بها عامة اهل العلم لهذا العهد قوة
العارضة لم يناضل احدا الا اصاب غرضه واصمى رمية واحرز
خصاله * ومنها * طى يد الشريف في الكتابة يكتب
في يوم واحد بل في ساعات يسيرة ما لا يكتبه الكاتب الجيد
السريع البراع في ايام * ومنها * قدرته على التأليف في العلوم
كلها * سيما علم السنة المطهرة وما يليها * وقد بلغ من
تأليفه الآن ما يقارب المائة ما بين مطول منه ومختصر
* ومنها * براعته في تحسين العبارة وتحجيرها * والتأنق في
الاشارة وتحجيرها * حتى عده اقرانه مقدما من بين حلبة رهانه *

وسلموا له قصبات السبق في ميدانه * فهو سيد اهل التفسير
وخاتمة اهل الحديث ورئيس اهل الادب في العربية والفارسية
بحر العلوم ونحريرها * وباقر فضائل الخير الذي تهلت به
اساريرها * ملك العلماء المبرزين * مجتهد الفقهاء المحدثين * مجدد
الحق المبين * وبالجملة فضائله التي خصه الله تعالى بها كثيرة
يكل اللسان عن احصائها * ويعي دون استقصائها * ولكن
لا على ان اذكر طرفاً نزرًا من تلك المفاسد ليتبين من رزق
الانصاف * وتنبك تضاليل الاعتساف * انه كم ترك الاول والاخر
﴿ فيها ﴾ الفصاحة في اللغة العربية دون كثير من المولدين
وغيرهم اذا سمعت لفظه العربي خيل اليك كأنه نشأ من بادية
اليمن * او ادبته امرأة من عليا هوازن * حاز من اللفظ
مأنوسه وتجنب غواشي التعقيد * واختار من الكلام اعلقه
بالفؤاد وتبرأ من عبارات التقليد * وقد بلغ من انسجام المبني
عند حواراه * وتصريف المعنى في أطواره * من غير تكلف
يتكلفه شديد * ولا تعن فيما يحاوله بعيد * الا من اكثاره
النظر في نظم الكتاب * والحوض في كتب الحديث المستطاب *
ومؤلفات شيخه العلامة الامام الرباني * المجتهد المطلق اليماني *
محمد بن علي الشوكاني * سيد اهل الآداب وشدة ضمه اليها
فله دربة في لسان العرب * وملكة بصاعة الادب * ﴿ ومنها ﴾
علم الحديث وصناعة الاثر قد استبان للناس مثل ضوء النهار *
حين تكون الشمس في رابعة النهار * انه عذيقها المرجب
وجذيلها المحكم سمح جوده في اجاده * وانهل صبيه
في سلسبه * وانه ابان للناس صواه * وابرم حباله

وقواه * اشاع فقه السنة المطهرة بوسميته وولايه حين
 رواه * واثار ارجاءه وكشف دجاءه * واجاب عنه
 جنح الظلام حين سبجاءه * ونشر اعلامه في اقصى
 الهند * واخفق لواءه على جبل السند * حتى سلم الفحول
 الاعلام له اعشار الفضل المدين * ورأوه بن طهرانهم رئيس
 المفسرين * ونعم اناصر لسنة سيد المرسلين * واعتقدوه
 رأس المحدثين * ونبراس الاثريين * وهذه فضيلة له
 لا يختلف فيها اثنان * ولا يحجدها اعداؤه فاظنك بالحلان *
 ولم يتفق لاحد قبله ممن كان يعتنى بهذا العلم من اهل قطره
 ما اتفق له من فقه الآثار . واشاعة احكام السنن في اقصى
 الامصار * ولم يقدر الله ذلك لغيره فتلك فضيلة خبأها الله
 تعالى له * واطهرها على يديه - ومن كان في شك من هذا
 فهذه كتبه وكتب من قبله من اهل الهند فليوازن بينهما
 يتضح له الحق * ان كان من اهل النصفة والصدق :
 وكل من جاء بعده او هو في عصره من اهل هذا
 الاقليم * وسلك مسلكه اقويم * فهو تبع له في ذلك
 * ومنها * علم "تفسير فن نظر في تفسيره المبارك له وعليه *
 وتقصى نظره اليه * وانعم كشف اقناع عن وجوه عرائسه *
 وهجم على كنوز نفائسه / شهد بتوفر حظه منه وجوم
 مكايه ورجحان كفته وانه لنعم المفسر لكتاب الله العزيز *
 وانحازن اذهبه الابرير / وحبنا انعون على بأويله * وانه
 استحق خفائق وحيه وتنزيله * وقد رزقه الله تعالى اولادا
 صلحاء نجباء منهم ولده الكبير انسيد العلامة الجليل * ذو الفضل
 النبيل

النبي * والذكر الجميل * وافر السيادة * كامل الافادة *
 ابو الخير السيد نور الحسنى خان الطيب صاحب التأليف المفيد *
 والعمل الصالح والقول السديد * سلمه الله تعالى وعافاه *
 ومن مكاره الدنيا وقاه * ومنهم ولد، الصغير السيد الجميل *
 والشريف النبي * ذو الفطنة والسعادة * والذكاء *
 والسيادة * ابو النصر على الطاهر وفقه الله لمرضاته *
 وبارك في عمره وحياته * وهما ايضا من اعضاء الرئاسة العلية *
 بهويال المحمية * وهذا تفصيل مؤلفات صاحب هذه الترجمة

﴿ حرف الالف ﴾ ابجد العلوم ع اتخاف النبلاء
 المتقين * باحياء مآثر الفقهاء المحدثين * ف الاحتواء *
 على مسألة الاستواء * الادراك * لتخرج احاديث رد الاشراك ع
 الاذاعة * لما كان وما يكون بين يدي الساعة *
 اربعون حديثا في فضائل الحج والعمرة ع افادة الشيوخ *
 بمقدار النسخ والمنسوخ * ف اكسير * في اصول
 التفسير * في اكليل الكرامة * في تبيان مقاصد الامامة * ع
 الانتقاد الرجيح * في شرح الاعتقاد الصحيح * ع اربعون
 حديثا في فضائل الحج والعمرة ﴿ حرف الباء الموحدة ﴾
 بغية الرائد * في شرح العقائد * ف البلغة * في اصول
 اللغة * ع بلوغ السؤل * من اقضية الرسول * ع
 ﴿ حرف التاء الفوقية ﴾ تنمية الصبي * في ترجمة الاربعين
 من احاديث النبي * ه ﴿ حرف التاء المثلثة ﴾ ثمار
 التنكيت * في شرح ابيات التنبيت * ف ﴿ حرف الجيم ﴾

الجنة * في الاسوة الحسنة بالسنة * ع * حرف الحاء
 المهملة * حجج الكرامة * في آثار القيامة * ف الحز
 المكتون * من لفظ المعصوم المؤمن * ع - حصول المأمول *
 من علم الاصول - ع الحطة * بذكر الصحاح الستة ع
 * حرف الحاء المعجمة * خبيثة الاكوان + في افتراق
 اذم على المذاهب و مذيان - ع * حرف الدال المهملة *
 دال ا ط ل * على رجب المطالب - ف * حرف الدال
 المعجمة * ذخري - من آداب المفتي * ع * حرف
 اراء المهمة * رحله اصدق * الى البيت العتيق * ع
 اروضه الندية * في شرح الدرر البهية * ع رياض الجنة *
 في تراجم اهل السنة - ع * حرف الزى * . . .
 * حرف السين المهملة * السحاب المركوم * في بيان انواع
 اقنون و اسماء اولوه * وهو اقسام ثمانى من كتاب
 انبياء اولوه ع سلسلة العصور - في ذكر مناسخ السند * ف
 * حرف التين المعجمة * سمع انجمن في ذكر شعراء
 افرس واسعدهم في - حرف الصاد المهملة * . . .
 * حرف الضاد المعجمة * ضالة اناسد الكتيب * في شرح
 انصوم انسى بتأس غريب - ف * حرف الطاء المهملة *
 . . . * حرف الضاء المعجمة * طفر الاضى - بما يجب
 في افضاء على اقضى * ع * حرف عين المهملة * العبرة *
 مما جاء في اغزو و انتهم و النعرة - ع عون ابارى * بحل ادلة
 البخارى

البخارى * اربع مجلدات ❖ العلم الخلاق * من علم الاشتقاق * ع
 ❖ حرف الغين المعجمة ❖ غصن البان * المورق بمحسنات البيان
 * ع غنية القارى . في ترجمة ثلاثيات البخارى * ه ❖ حرف
 الفاء ❖ فتح البيان * في مقاصد القرآن * في اربع مجلدات ع فتح
 المغيث * بفقہ الحديث * ه الفرع النامى * من الاصل السامى * ف
 ❖ حرف القاف ❖ قصد السبيل * الى ذم الكلام والتأويل * ع
 قضاء الارب * من مسئلة النسب * ع قطف البحر من عقائد
 اهل الاثر * ع ❖ حرف الكاف ❖ كشف الالتباس * عما
 وسوس به الخياس * في رد الشيعة بالحق لهسببه ❖ حرف اللام ❖
 لف اعماط * على صحيح بعض ما استعمله العامة من المواد
 والمعرب والافلاط * ع لقطه العجلان . مما تمس الى معرفته حاجة
 الانسان * ع ❖ حرف الميم ❖ مثير ساكن الغرام * الى روضات
 دار السلام * ع مسك الختام * شرح بلوغ المرام * في مجلدين
 ف منهج الوصوف الى اصطلاح احاديث لرسول . ف الموعظة
 الحسنه * بما يخطب به في شهور السنة * ❖ حرف النون ❖ نشوة
 السكران * من صهاة تذكار الغزلان * ع نبيل المرام * من تفسير
 آيات الاحكام * ع ❖ حرف الواو ❖ الوشي المرقوم * في
 بيان احوال العلوم المنشور منها والمنطوم . وهو القسم الاول
 من كتاب ايجاد العلوم ع ❖ حرف الهاء ❖ هداية
 السائل * الى ادلة المسائل * ف ❖ حرف الياء ❖ بقظة اولى
 الاعتبار * مما ورد في ذكر النار واصحاب النار *

﴿ ١٢ ﴾ *

وهذا آخر الكلام على ترجمة صاحب هذا الكتاب

المسمى بالطريقة المثلى * في الارشاد الى ترك التقليد

واتباع ما هو الاولى * والحمد لله

رب العالمين وصلى الله على

خير خلقه محمد وآله

الخير وصحبه

البررة وبارك

وسلم

— الطريقة المثلى —

في الارشاد الى ترك التقليد واتباع ما هو الاولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لاوليه والصلوة والسلام على نبيه وآله وصحبه * ومن على
منوالهم من امته وحزبه * وبعد * فان جماعة من المشتغلين
بالفروع في عصرنا هذا صاروا يشتغلون بامر يزجرهم عنه
نفس ما هم مشتغلون به من هذا العلم فاردت تنبيههم على ذلك
من باب المعاونة على البر والتقوى والارشاد الى ما هو الاولى
بهم لبسلوا من الاثم ويصفو لهم مشرب الطلب ويعملوا بالعلم
الذي عرفوه وقطعوا اعمارهم فيه فثرة العلم العمل ارشدنا الله
واياهم الى منهج الحق الذي يرضاه بحوله وقوته وهذه الفصول
العشرة التي سميتها « بالطريقة المثلى » في الارشاد الى ترك التقليد
واتباع ما هو الاولى » بها يتبين للعالم النصف مقدار الشريعة

وجلالها وسعتها وفضلها وشرفها على جميع الشرائع وان
رسول الله صلى عليه وآله وسلم كما هو عام الرسالة الى كل مكلف
فرسالته عامة في كل شيء من الدين اصوله وفروعه ودقيقه
وجلبه فكما لا يخرج احد عن رسالته كذلك لا يخرج حكم
تحتاج اليه الامة عنها وعن بيانها له ونحن نعلم انا لا نوفي
هذه الفصول حقها ولا نقارب وانها اجل من علمونا وفوق
ادراكنا ولكن ننبه ادنى تنبيه ونشير اقل اشارة الى ما يفتح
ابوابها وينهج طرقها من بيان الرد على من انكر العمل
بالاجتهاد وشمول النصوص الاحكام والاكتفاء بها عن الرأي
والقياس وسقوطهما مع الاجتهاد وبطلانهما مع وجود النص
وان احكام الشرع الثابتة بالسنة المطهرة كلها على وفق القياس
الصحيح وليس فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم حكم
يخالف الميزان والقياس الصحيح والله اعلم

﴿ الفصل الاول ﴾

شرفي الامر الاول من تلك الامور

دل كلام المحققين من اهل الفروع دلالة اوضح من شمس
النهار على ان التقليد لا يجوز لرجل قد بلغ رتبة الاجتهاد لمجتهد
مثله او اعلم منه وقد عرفوا ما وقع في كتب الاصول ان علوم
الاجتهاد خمسة من عرفها على الصفة التي بينها اهل هذا

الشان واوضحها اهل التأليف في ذلك صار مجتهدا فكيف
 بين عرفها وعرف زيادة عليها كما نعرفه من جماعة قريبة
 من علماء العصر ومن يعرف هذه العلوم كما ينبغي فان
 الله وله الحمد والمنة قد اوجد في قرب عصرنا هذا فضلا عن
 تقدم كثيرا من العلماء القائلين بعلوم الاجتهاد على الوجه المعتبر
 بل عرفت في من ادركته من شيوخ مشائخي رحمهم الله تعالى
 والمعاصرين لهم من لديه من كل علم من العلوم الخمسة التي
 ذكرها اهل الاصول اضعاف ما اعتبروه من كل واحد منها بل
 ومنهم كالعلامة الشوكاني ومن هذا حذوه من علماء السنة
 الكاثنين بالقطر اليماني ومن سلك مسلكهم من بعدهم بالتوفيق
 الرباني من يعرف علوما اخرى غير تلك العلوم كثيرة العدد
 ثم في اهل عصرنا من لا يتقصر عن اولئك وكل من له معرفة
 بهذه العلوم يقربها ولا ينكره ويعترف به ولا يحجده وانما يعرف
 الفضل لاهل الفضل اولو الفضل واذا كان الامر هكذا فعلوم انه
 لا يجوز لواحد من هؤلاء ان يقلد غيره من المجتهدين كائنا من
 كان سواء كان من الاموات او الاحياء بل الواجب على كل
 احد منهم ان يجتهد في جميع عباداته ومعاملاته بحسب ما يرجح
 له بعد اعطاء النظر حقه بما بال المشتغلين بالفروع اذا سمعوا
 عن واحد من هؤلاء المجتهدين انه قال او فعل خلاف ما في
 كتب الفروع ينكرون ذلك عليه اشد انكار وهم يعلمون انه
 ما فعل الا ما هو واجب عليه وما ترك الا ما يجوز له تركه
 فكيف وقعوا في هذه الورطة التي هي من الامر بالانكر والنهي
 عن المعروف وما هو الذي حملهم على هذا ووقعهم في
 مخالفة

مخالفة ما يدعون الناس اليه مع اكبابهم عليه و معرفتهم له وقطع
اعمارهم في درسه وتدريسه فهل سمعت باعجب من هذا او اغرب
منه فكيف غفلوا عنه ولم يعملوا بما يقتضيه الانصاف و صاروا
ينكرون على من عمل به مع كونهم يقرون على انفسهم بانهم
مقلدون وقد عرفوا ان التقليد قبول قول الغير من دون حجة
وان المقلد هو الذي يقبل قول الغير من دون حجة فابالهم لم
يقبلوا قول الامام الذي قلده و خالفوه في نهيه عن التقليد
وكما اظنه ينكر هذا فرد من افرادهم ولا ياباه من قد عرف
مذهب امامه ان كان قد بقي فيه بقية من الحياء والانصاف
فا يقول علماء الفروع من الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة
كثر الله فوائدهم هل هذا الذي يعرض للاعتراض على
المجتهدين امر بالمنكر ناه عن المعروف ام لا وهل يستحق العقوبة
الشرعية اذا لم يتب ام لا وهل يجوز السكوت عنه مع استمراره
على هذه المعصية ام لا ولا نطلب منهم الجواب الا على مقتضى
قول امامهم الذي نقلوه في كتب مذاهبيهم

❖ الفصل الثاني ❖

بئر من تلك الامور ❖

في بيان انهم يتعرضون في مسائل الخلاف وقد عرفوا ان في
كتبهم الاصولية تصريحاً بان كل مجتهد مصيب بمعنى انه

لا انكار عليه فان قالوا هذا الانكار منهم واقع على ما يقتضيه
 المذهب فهو باطل فالذهب هو المصرح به في تلك الكتب
 وان قالوا انه لا على مقتضى المذهب فما هو الذي استندوا
 اليه وعملوا به مع اعترافهم بانهم مقلدون وان غايته علمهم ما
 هو في هذه الكتب كما يعلمون ذلك ويعلمه كل من يعرفهم على
 انهم يعترفون ان عهدتهم قبول قول من يقلدونه من دون ان
 يضالبوا بحجة فما بانهم هنا خرجوا عن ما هو علمهم وخالفوا
 ما قد اترموه وهل يعترفون بان وقوع هذا منهم منكر ام لا فان
 فاعل المنكر يجب الانكار عليه و دفعه عن ذلك ولو بالقتل
 وان كانوا لا يعترفون بذلك فما هو الذي استندوا اليه ان قالوا
 انهم استندوا الى كلام المذهب فما هو كما عرفناك وان قالوا
 استندنا الى غيره فما بانهم تركوا ما هو مذهبهم لى الزمونه
 ونشأوا عليه ثم نقول لهم اخبرونا ما هو الذي استندتم اليه
 ان كان على طريق التقليد فكيف جاز لكم ترك مذهبكم
 وتقليد غيره وهل هذا مما يجوز عندكم ام لا فان قالوا ليس
 ذلك على طريق التقليد قلنا لهم انتم تعترفون على انفسكم
 بانكم مقلدون ولو تنزلنا معكم وقلنا ان الله قد فتح عليكم
 العلوم الاجتهاد فهو اقدير على كل شئ فاخبرونا ما هذا الذي
 دناكم على الوقوع في هذا الامر حتى تشككم معكم بالادلة
 ونوضح لكم الامر على حقيقته بعد ان رافكم انكم تركتم
 التقليد بعد وجود المسوغ

الفصل الثالث

﴿ من تلك الامور ﴾

اعلم انه قد تقرر ان التقليد انما هو في المسائل الفرعية العملية
وهل هذا الذي وقعتم فيه من الاعتراض على اجتهادات
المجتهدين مما يسوغ في المذهب ام لا فان قلتم لا يسوغ فما
هو الحامل لكم مع كونكم من اهل التقليد على ترك ما اتم
فيه من التقليد في المسائل الفرعية والرجوع الى مثل هذا
الانكار الذي هو فرع كون المجتهد من قد فعل باجتهاده منكر
وانتم تعلمون ويعلم كل من يعرف العلم ان هذا ليس من
المسائل الفرعية العملية بل تعلمون ان بعض العمل لا يجوز التقليد
فيه وهو المرتب على علمي كما هو مصرح به في كتب الفروع
فاخبرونا من هو الفاعل للمنكر الذي لا خلاف فيه هو المجتهد
الذي اذكرتم عليه اجتهاده مع كونه لم يخالف كتب الفروع
ام فاعل المنكر هو انتم مع كونكم مخالفين لما في تلك الكتب
بلا شك ولا شبهة ثم اخبرونا هل انكاركم هذا هو من فعل
المنكر وانتم مرتكبون للمنكر وانه يجب الانكار عليكم من كل
قادر ام لا لما الذي حملكم على الدخول في هذا المنكر
العظيم والمحرم الوخيم وان قلتم لا فاخبرونا بما تمسكتم وما هو
الذي تستندون اليه مع مخالفته لمذهبكم فان قلتم قلتم غير
المذهب فكيف جاز انكم ذلك مع انكم لا تجدون في مذهب من

المذاهب ما يفيد ذلك وان قلتم اجتهدتم في تخطئة المجتهدين
فاوضحوا لنا ما هو الدليل الذي اوجب عليكم الانتقال من
التقليد الى الاجتهاد فان الادلة قاضية بان اجتهاد المجتهدين
متعدد بين الخطأ والصواب وله مع الاسباب اجران كما ثبت
في الحديث الذي تلقته الامة بالقبول ولم يختلفوا في صحته بل
له عشرة اجور كما في ثبت في احاديث تنهض بمجموعها وله
مع الخطأ اجر كما افاده ذلك الحديث الصحيح فلو فرضنا
ان المجتهد قد اخطأ في اجتهاده وانكم تعرفون الخطأ في
الاجتهاد فكيف يجوز لكم ان تخالفوا حكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانه اثبت له اجرا وانتم جعلتم ذلك منكرا
ومزقتم عرضه ووقعتم في انكار المعروف الذي جانا
به الشرع الصحيح بل واجتمع عليه المسلمون اجمعون ولا
يخفاكم ما هو الحكم المقرر في الفروع في من خالف الاجماع
وخاف المقطوع به من الشرع فاما بالكم وقعت في هذا البلاء
العظيم والخطب الجسيم وما ليكم واهذا وما حليم عليه
وانتم في سعة وفي راحة عنه فانكم اولا خالفتم مذهبكم
مخالفة اوضح من شمس النهار وخالفتم ما حكم به الشارع صلى
الله عليه وسلم ثم خالفتم الاجماع ووقعتم في اثم الغيبة بل
اليمن البواح والكذب الصراح فارجعوا عن هذه الغواية
وتوبوا الى ربكم عن هذه الجناية وواجب على اهل العقول
منكم ان يردوا اهل التلبيس الى ما يحمل باهل العلم ويليق
بمنصبهم والا كنتم كما قال الشاعر

* ومن جهلت نفسه قدره * رأى غيره منه ما لا يراه *

﴿ من تلك الامور ﴾

انكم تعلمون في كتب الفروع انه لا انكار في مختلف فيه على من هو مذهبه فما بالكم انكرتم على من اجتهد رأيه وعمل بما هو الصواب لديه من اجتهاداته في المسائل الخلافية واما المسائل الاجماعية فقد رفع الاجماع كل اجتهاد يخالفه ولا يقع في مخالفة الاجماع الصحيح الثابت احد من مجتهدي هذه الامة كما ذلك معلوم لكل عارف فاخبرونا هل صدور هذا الانكار منكم على المجتهد في مسائل الخلاف موافق لما هو في كتبكم الفروعية ام لا ثم اخبرونا ما هو الذي جعلكم على القيام مقام من يأمر بالمنكر وينكر المعروف مع اعتقاده ان قيامه ذلك خلاف الحق الذي يعتقده ومباثن للصواب الذي لا صواب عنده سواه ولا شك ولا ريب ان من قام مقام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو يعلم بطلان قواه وفساد ما فعله فهو من اعظم الفاعلين للمنكر لانه مبطل مع ان ذلك من الغيبة المحرمة والبهت الشديد فان قالوا انهم انكروا اجتهاد ذلك المجتهد لا باعتبار المذهب بل باعتبار امر آخر قلنا لهم كيف تركتم المذهب وليس بايدكم سواه ولا تعرفون غيره فان كانت هذه المخالفة سابقة لكم فكيف انكرتم على ذلك المجتهد مخالفته للمذهب باجتهاده وسوغتم لانفسكم مخالفة المذهب مع كونكم مقلدين ملتزمين لما في تلك الكتب الفروعية فهل يصنع مثل صنيعكم هذا عاقل

فضلا عن عالم فانكم انكرتم ما هو جائز بل واجب بنص اهل
الفروع حسب ما قدمناه من قواهم التقليد جائز لغير المجتهد
لا له ولو وقف على نص اعلم منه وسوغتم ما هو حرام
عندكم وهو انتقال المقلد من مذهبه مع كونه مقلدا وانتم
تعلمون ان في تلك الكتب وبعد الالتزام يحرم الانتقال الا الى
ترجيح نفسه وانتم تعترفون انكم مقلدون لا ترجيح لكم وانتم
لا تطالبون بالحجة فنلا عن ان تفصلوا المحجج وتعرفوا الموازنة
بينها عند تعارضها فارجعوا رحمة الله الى الصواب فقد وضع
الصحيح الذي عينه ان فاقم لا ترجيح بل نستمر على ما نحن
فيه من لبطل فحسبكم ما تستلزمه هذه المقالة الشنعاء من
غضب الله تعالى

* لا تنهى النفس عن غيها * ما لم يكن منها لها زاجر *
فان قاتم تركنا انكتب المشتملة على تصويب المجتهدين وعدم
جواز التقليد منهم افرهم بما هو راجح منها قلنا لكم ومن كنتم
من اهل هذه الطائفة اشريقت و المنقبة المنقذ فان هذا انما
هو متسام المجتهدين الذين قاتم على الانكار عليهم بسبب
مخالفة المذهب

يقولون اقواء ولا يعرفونها * وان قيل هاتوا حقا لم يحققوا
وكان عليكم ان تكفوا شركم عن المجتهدين وتسوغوا لهم
ما سوغتم لانفسكم من المخالفة بالاجتهاد كما فعلتم بمجرد التقليد
لا اظن ان تدعوا ذلك قط فانكم تعرفون انفسكم ومقدار

ما لكم من العلم ولا تدعون الخروج عن التقليد قيد شبر
ولا وزن خرداة كما قال الشاعر

* وما انا الا من غزية ان غوت *

غويت وان ترشد غزية ارشد *

وكان الاليق بكم والاجل بحالكم ان تسألوا المتورعين من
علماء الفروع و تستفتوهم هل هذا انكار على المجتهدين
مما يسوغه اهل الفروع التي انتم بصدد الاشتغال بها درسا
وتدريسا وافتاء وقضاء فانهم لا محالة ينكرون عليكم
ويعرفونكم بانكم على جهل عظيم وانتم وويل وحرام دخيل
وهبك تقول هذا الميل صبح * ايعنى المبصرون عن الضياء
﴿ وقال آخر ﴾

وما انتفاع اخي الدنيا بناظره * اذا استوت عنده الانوار والظلم

﴿ الفصل الخامس ﴾

﴿ من تلك الامور ﴾

قد عرفتم ان الاجتهاد معتبر في القاضى وانه لا يصلح للقضاء
الا من كان مجتهدا فما بالكم تنكرون على القاضى الذى يقضى
بالاجتهاد وهو من اهل الاجتهاد مع انكم تعتبرون بانه القاضى
على شرط المذهب وان من ليس بمجتهد ليس بقاض على
شرط المذهب ومع انكم لا تنكرون انه لو قضى المجتهد بغير

اجتهاده ورجع الى التقليد الذي اتم عليه لكان فاعلا لغير ما هو جائز عندكم فكيف طلبتم منه مخالفة ما تذهبون اليه وتقررونه وتدرسونه فاخبروني ما بالكم نخالفون المذهب في انكاركم على من هو على شرطه وان من هو دونه لا يصلح للقضاء ان قلتم ان انكاركم عليه سائغ لكم في المذهب فالذهب يرد عليكم في مواضع متعددة ومنها هذا الموضع المذكور في القضاء وان قلتم انكم انكرتم عليه لشيء آخر فاهو فانكم مقلدون فان ايتم وصممتم على الباطل ولم ترجعوا الى الحق وقلتم هذا عندكم غير جائز مجازفة ومجازاة ومخالفة فالامر كما قال الشاعر

يقولون هذا عندنا غير جائز * ومن اثم حتى يكون لكم عند وقد صان الله سبحانه الراسخين في علم الفروع عن الوقوع في هذه المنكرات فهم اتقى لله من ان يجرى منهم مثل هذا ولكن عليهم ان يكفوا عن تكدير هذا المورد العذب من الجهل والهوى والعصبية على خلاف ما لا يفيد المذهب ولا يقتضيه الدليل

مختار الفصل السادس

من تلك الامور

ان في كتب الفروع وبعد الالتزام يحرم الانتقال وانتم ملتزمون

ملتزمون لما فيها حاملون بما فيه ثم تهافت كثير منكم على الافتاء وتولى القضاء وهو يعلم انه مقلد وانه لا بد ان يكون القاضى مجتهدا على مقتضى المذهب فما بالهم وقعوا في مخالفة المذهب وباشروا ما يباشره القضاة من قطع الاموال بين اهل الخصومات وسفك الدماء وتحليل الفروج فان كانت تلك الفروع حقا فقساؤهم باطل قد عصوا الله بالدخول فيه و عصوه بالمباشرة لما يباشره القضاة وصار ذلك في اعناقهم يسألهم الله ويعاقبهم عليه ولم يقعوا في ذلك الا لتأثير الدنيا والتهافت على حطامها ومن ترك مذهبه لمحبة الدنيا فكيف ينكر على من هو صحيح القضاء على الكتاب والسنة وعلى المذهب وهل هذا الا من قلب الامور ورفع الحقائق ومن علامات القيامة * ياناعى الاسلام قم فانه * قد زال عرف وبدا منكر * ومعلوم ان اهل الحق رحيم الله تعالى انما استرطوا ان يكون القاضى مجتهدا لان المجتهد هو الذى يعرف الحق والباطل بالدليل من الكتاب والسنة فهو الذى يقضى بالحق وهو يعلم وهو القاضى الذى فى الجنة كما فى حديث القضاة ثلاثة قاضيان فى النار وقاض فى الجنة فالقاضى الذى فى الجنة هو الذى قضى بالحق وهو يعلم به والقاضيان اللذان هما فى النار هو القاضى الذى قضى بالباطل والقاضى الذى يقضى بالحق وهو لا يعلم انه الحق فالمقلد المسكين اصلحه الله هو الذى لا يعرف الا قول امامه من دون ان يضال به بحجة تدل على قوله فهو لا يدري هل هو حق ام باطل فان قضى بقول امامه فعلى فرض انه حق فى نفس الامر فالمقلد لا يدري انه الحق فقد

قضى بالحق ولا يدري انه حق فهو احد قاضي النار وعلى
فرض ان ذلك القول غير الحق فقد قضى بالباطل وهو القاضي
الآخر من قضاة النار

* خذا بطن هرشي اوقفها فانه * كلا جانبي هرشي لهن طريق *
اما القاضي المجتهد فهو متردد بين امرين حسنين وتجارة رابحة
وفوز معلوم لما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال
اذا اجتهد الحاكم فصاب وله اجران و ان اجتهد واخطأ فله
اجر وقد عرفناك فيما سبق انها وردت احاديث من طرق
تتهض مجموعها ان للمصيب في حكمه عشرة اجور فيا لها من
غنية باردة وخير كثير واجر جليل والعجب كل العجب ان
ينكر قاضي النار على قاضي الجنة و يطلب منه ان يرجع من
الاجتهاد الى التقليد فيكون مثله من قضاة النار نسأل الله
استرو السلامة و اذا تقرر لك ما ذكرناه من كون السبب
لاستراط اهل المذهب الاجتهاد في القاضي هو ان المقلد في
قضائه على كلاً حالتيه وفي جميع وصفيه من قضاة النار بحكم
انبي المختار صلى الله عليه وآله وسلم وايضا الاوامر القرآنية
مشتلة على الاخذ على القضاة بان يقضوا بالحق وبالعدل وبما
امر الله وبما انزل الله والمقلد لا يعرف الا قول امامه ولا يدري
هل هو حق او باطل او من العدل او من الجور او مما امر الله
به او مما نهى عنه او مما انزل على عباده او مما لم ينزل وهذا معلوم
لا ينكره من يفهم الخطاب من المقلدين والخاص ان مقصودنا
في هذه الرسالة هو الارشاد لاهل المذهب بالمذهب وقد
اوضحنا

اوضحنا ذلك ابلغ ابضاح بحيث يستوى في فهمه كل من له
عقل والمقصد بذلك كما يعلم الله هو ارشاد من يبلغنا عنه انه
مستغل بما ذكرناه والله الهادي الى الصواب وبيده الخير كله
ولا حول ولا قوة الا به جل وعلا وهذا الذي جرى به القلم
في هذا المقام من افادات العلامة الرباني شيخ شيوخنا القاضي
العلامة محمد بن علي الشوكاني رضى الله عنه

الفصل السابع

من تلك الامور

شمول النصوص واغنائها عن القياس وهذا يتوقف على بيان
مقدمة وهي ان دلالة النصوص نوعان حقيقية واضافية
فالحقيقة تابعة لقصد المتكلم وارادته وهذه الدلالة لا تختلف
والاضافية تابعة لفهم السامع وادراكه وجودة فكره وقريحته
وصفاء ذهنه ومعرفة الالفاظ ومراتبها وهذه الدلالة تختلف
اختلافا متباينا بحسب تباين السامعين في ذلك وتفاوتهم وقد
كان ابو هريرة وعبدالله بن عمر احفظ الصحابة للحديث واكثرهم
رواية له وكان الصديق وعمر وعلي وابن مسعود وزيد بن
ثابت ائمة منهما بل عبدالله بن عباس ايضا ائمة منهما ومن
عبدالله بن عمر وقد انكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
على عمر فهمه اتيان البيت الحرام عام الحديبية من اطلاق قوله

انك ستأتيه وتطوف به فانه لا دلالة في هذا اللفظ على تعيين
 العام الذي يأتونه فيه وانكر على عدي بن حاتم فهمه من الخيط
 الابيض والخيط الاسود نفس العقابين وانكر على من فهم
 من قوله لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردلة من
 كبر شمول لفظه لحسن الثوب وحسن النعل واخبرهم انه بطر الحق
 وغط الناس وانكر على من فهم من قوله من احب لقاء الله
 احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه انه كراهة
 الموت واخبرهم ان هذا للكافر اذا احتضر وبشر بالعذاب
 فانه حينئذ يكره لقاء الله والله يكره لقاءه وان المؤمن اذا
 احتضر وبشر بـكرامة الله احب لقاء الله واحب الله لقاءه
 وانكر على عائشة ان فهمت من قوله تعالى فسوف يحاسب
 حسابا يسيرا معارضة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من نوقش
 الحساب عذب وبين لها ان الحساب اليسير هو العرض اى
 حساب العرض لا حساب المناقشة وانكر على من فهم من قوله
 تعالى من يعمل سوء يجز به ان هذا الجزاء انما هو في الآخرة
 وانه لا يسلم احد من عمل سوء وبين ان هذا الجزاء قد يكون
 في الدنيا بالهم والحزن والمرض والنصب وغير ذلك من
 مصائبها وايس في اللفظ تقييد الجزاء بيوم القيامة وانكر على
 من فهم من قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم
 اوئك لهم الامن وهم مهتدون انه ظلم النفس بالمعاصي وبين
 انه اشرك وذكر قول لقمان لابنه ان الشرك لظلم عظيم مع ان
 سياق اللفظ عند اعطائه حقه من التأمل يبين ذلك فان الله
 سبحانه لم يقل ولم يظلموا انفسهم بل قال ولم يلبسوا ايمانهم بظلم

ولبس الشيء بالشيء تغطيته به واحاطته به من جميع جهاته
ولا يغطي الايمان ويحيط به ويلبسه الا الكفر ومن هذا قوله
تعالى بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار
هم فيها خالدون فان الخطيئة لا تحيط بالمومن ابدا فان ايمانه يمنعه
من احاطة الخطيئة به ومع ان سياق قوله وكيف اخاف ما
اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به
عابكم سلطانا فاي الفريقين احق بالامن ثم حكم الله اعدل حكم
واصدقه ان من آمن ولم يلبس ايمانه بظلم فهو احق بالامن
والهدى فدل على ان الظلم شرك وسأله عمر بن الخطاب عن
الكلاية وراجعها فيها مرارا فقال يكفيك آية الصيف واعترف
عمر بانه خفي عليه فهمها وفهمها الصديق وقد نهى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم عن لحوم الحر الاهلية ففهم بعض الصحابة
من نهيه انه لكونها لم تخمس وفهم بعضهم ان النهي لكونها
كانت حولة القوم وظهرهم وفهم بعضهم انه لكونها كانت
حول القرية وفهم علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وكبار
الصحابة ما قصده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالنهي
وصرح بعلمه من كونها رجسا وفهمت المرأة من قوله وآتيتم
احداهن قنطارا جواز المغالة في الصداق فذكرته لعمر فاعترف به
وفهم ابن عباس من قوله تعالى وحله وفصاله ثلاثون شهرا مع
قوله والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين ان المرأة قد تلد
لستة اشهر ولم يفهمه عثمان ففهم برجم امرأة ولدت حتى
ذكره به ابن عباس فافق به ولم يفهم عمر من قوله امرت ان اقاتل
الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم

واموالهم الا بحققها مانعي الزكاة حتى ينسه الصديق فاقرب به
وفهم قدامة بن مطعون من قوله تعالى ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا
الصالحات الآية رفع الجناح عن الخمر حتى بين له عمر انه
لا يتناول الخمر ولو تأمل سياق الآية لفهم المراد منها فانه انما
رفع الجناح عنهم فيما طعموه متقين له فيه وذلك انما يكون
باجتناب ما حرمه من المطاعم فلاية لا تناول المحرم بوجه ما
وقد فهم من فهم من قوله تعالى ولا تعلقوا بأيديكم الى التهلكة
انغماس الرجل في العدو حتى بين له ابو ايوب الانصاري ان هذا
ليس من الالقاء بيده الى التهلكة بل هو من بيع الرجل نفسه
ابتغاء مرضات الله فان الالقاء بيده الى التهلكة هو ترك الجهاد
والاقبال على الدنيا وعمارتها وقال الصديق رضى الله عنه
ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها على غير موضعها
يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم
وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان
الناس اذا رأوا المنكر ولم يغيروه اوشك ان يعذبهم الله بالعذاب
من عنده فاخبرهم انهم يضعونها على غير موضعها في فهمهم
منها خلاف ما اريد بها واشكل على ابن عباس امر الفرقة
الساكنة التي لم ترتكب ما نهيت عنه من اليهود هل عذبوا
او نجوا حتى بين له مولاة عكرمة دخولهم في الناجين دون
المعذبين وهذا هو الحق لانه سبحانه قال عن الساكتين واذ
قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا
شديدا فاخبر انهم انكروا فعلهم وغضبوا عليهم وان لم يواجهوهم

بالنهي

بالنهي فقد واجههم به من ادى الواجب عنهم فان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فرض كفاية فلما قام به اولئك سقط عن
الباقيين فلم يكونوا ظالمين بسكوتهم وايضا فانه سبحانه انما عذب
الذين نسوا ما ذكروا به وعتوا عما نهوا عنه وهذا لا يتناول
الساكتين قطعا فلما بين عكرمة لابن عباس انهم لم يدخلوا في
الظالمين المعذبين كساء بردة وفرح به وقد قال عمر بن الخطاب
للصحابه ما تقواون في اذا جاء نصر الله والفتح السورة قالوا
امر الله نبيه اذا فتح عليه ان يستغفره فقال لابن عباس
ما تقول انت قال هو اجل رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اعلمه اياه غير ما تعلم وهذا من ادق الفهم والطفه
ولا يدركه كل احد فانه سبحانه لم يعلق الاستغفار بعلمه بل علقه
بما يحدثه هو سبحانه من نعمة فتحه على رسوله ودخول الناس
في دينه وهذا ليس بسبب الاستغفار فعلم ان سبب الاستغفار
غيره وهو حضور الاجل الذي من تمام نعمة الله على عبده
توفيقه للتوبة النصوح والاستغفار بين يديه ليلقى ربه طاهرا
مطهرا من كل ذنب فيقدم عليه مسرورا راضيا مرضيا عنه
ويدل عليه ايضا فسبح بحمد ربك وهو صلى الله عليه وآله
وسلم كان يسبح بحمده دائما فعلم ان الأمور به من التسبيح
بعد الفتح ودخول افواج الناس في الدين امر اكثر من ذلك
المتقدم وذلك مقدمة بين يدي انتقاله الى الرفيق الاعلى وانه
قد بقيت من عبودية التسبيح والاستغفار التي ترقيه الى ذلك
المقام بقية فامر بتوفيتها ويدل عليه انه سبحانه شرع التوبة
والاستغفار في خواتيم الاعمال فشرعها في خاتمة الحج وقيام

الليل وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا سلم استغفر ثلاثا
 وشرع للتوضي بعد كل وضوء ان يقول اللهم اجعلني من
 التوابين واجعلني من المتطهرين فعلم ان التوبة مشروعة عقيب
 الاعمال الصالحة فامر رسوله بالاستغفار عقيب توفيته ما عليه
 من تبليغ الرسالة والجهاد في سبيله حين دخل الناس في دينه
 افواجا فكان اتبليغ عبادة قد اكملها وادها فشرع له الاستغفار
 عقيبها * والمقصود تفاوت الناس في مراتب الفهم في النصوص
 وان منهم من يفهم من الآية حكما او حكيمين ومنهم من يفهم
 منها عشرة احكام او اكثر من ذلك ومنهم من يقتصر في الفهم
 على مجرد اللفظ دون سياقه ودون ايمانه واشارته وتنبهه
 واعتباره واخص من هذا والطف ضمّه الى نص آخر متعلق
 به فيفهم من اقتضائه به قدرا زائدا على ذلك اللفظ بمفرده
 وهذا باب عجيب من فهم القرآن لا ينبغي له الا النادر من
 اهل العلم فان الذهن قد لا يشعر بارتباط هذا بهذا وتعلقه به
 وهذا كما فهم ابن عباس من قوله وحمله وفصاله ثلاثون شهرا
 مع قوله والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين ان المرأة
 قد تلد لستة اشهر وكما فهم الصديق من آية الفرائض في
 اول السورة وآخرها ان الكلالة من لا ولد له ولا والد واسقط
 الاخوة بالجد وقد ارشد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمر الى
 هذا الفهم حيث سأله عن الكلالة وراجع السؤال فيها مرارا
 فقال بكفيك آية الصيف وانما اشكل على عمر قوله قل الله
 يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد الآية فدل النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم على ما يبين له المراد منها وهي الآية
 الاولى

الاولى التى نزلت فى الصيف فانه ورث فيها واد الام فى الكلالة
السدس ولا ريب ان الكلالة فيها من لا ولد له ولا والد وان
على هذا وقد ذكر الحافظ ابن القيم فى هذا المقام بعد هذا
الكلام فى الاعلام عدة مسائل مما اختلف فيه السلف ومن
بعدهم وقد بينتها النصوص ومسائل قد احتج فيها بالقياس
وقد بينتها النصوص واغنى فيها عن القياس واطال فى بيان
ذلك اطالة حسنة فمن شاء فليراجعه

الفصل الثامن

﴿ من تلك الامور ﴾

انه ليس فى الشريعة شئ على خلاف القياس وان ما يظن
مخالفته للقياس فاحد الامرين لازم فيه ولا بد اما ان يكون القياس
فاسدا او يكون ذلك الحكم لم يثبت بالنص كونه من الشرع
قال فى الاعلام وسألت شيخنا قدس الله روحه عن ما يقع
فى كلام كثير من الفقهاء من قولهم هذا خلاف القياس لما ثبت
او قول الصحابة او بعضهم وربما كان مجمعا عليه كقولهم طهارة
الماء اذا وقعت فيه نجاسة خلاف القياس وتطهير النجاسة على
خلاف القياس والوضوء من لحوم الابل والفطر بالحجامة
والسلم والاجارة والحوالة والكتابة والمضاربة والمزارعة
والمساقاة والقرض وصحة صوم الآكل الناسى والمضى فى الخنجر
الفاسد كل ذلك على خلاف القياس فهل ذلك صواب ام لا

فقال ليس في الشريعة ما يخالف القياس انتهى ثم ذكر ما
 حصله من جوابه بخطه ولفظه وما قبح الله سبحانه له من
 ارشاده وبركة تعليمه وحسن بيانه واطنب في تحرير ذلك
 اطنابا شديدا لا يسعه الا مجلد قال واصل هذا ان تعلم
 ان لفظ القياس لفظ مجمل يدخل فيه القياس الصحيح والفاقد
 والصحيح هو الذي وردت به الشريعة وهو الجمع بين المتماثلين
 والفرق بين المختلفين فالاول قياس الطرد والثاني قياس العكس
 وهو من العدل الذي بعث الله به نبيه صلى الله عليه وآله وسلم
 فالقياس الصحيح مثل ان تكون العلة التي علق بها الحكم
 في الاصل موجودة في الفرع من غير معارض بالفرع يمنع
 حكمها ومثل هذا القياس لا تأتي الشريعة بخلافه قط وكذلك
 القياس باغاء الفارق وهو ان لا يكون بين الصورتين فرق مؤثر
 في السرع فمثل هذا القياس ايضا لا تأتي الشريعة بخلافه
 وحيث جاءت الشريعة باختصاص بعض الاحكام بحكم
 يفارق به نظائره فلا بد ان يختص ذلك النوع بوصف يوجب
 اختصاصه بالحكم ويمنع مساوته بغيره لكون الوصف الذي
 اختص به ذلك النوع قد يظهر لبعض الناس وقد لا يظهر
 وليس من شرط القياس الصحيح ان يعلم صحته كل احد فمن
 رأى شيئا من الشريعة خلاف القياس فاما هو مخالف للقياس
 الذي انعقد في نفسه ليس مخالفا للقياس الصحيح الثابت في نفس
 الامر وحيث علمنا ان النص بخلاف القياس علمنا قطعا انه قياس
 فاسد بمعنى ان صورة امتازت عن تلك الصور التي تظن انها
 مثلها بوصف اوجب تخصيص الشارع لها بذلك الحكم فليس
 في

في الشريعة ما يخالف قياسا صحيحا ولا يمكن بخلاف القياس
 الفاسد وان كان بعض الناس لا يعلم فساد انتهى حاصله *
 ثم ذكر ذلك امثلة كثيرة يستغرق ذكرها اوراقا فمن شاء فليرجع
 اليه وانظر مباحث انقياسات التي تعتبر في الشريعة والتي
 لا تعتبر فيها في كتاب ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم
 الاصول وقد ذكر في الاعلام وابقاظ همم اولى الابصار والجنة
 وذاخر المحي في آداب المفتي فصولا في ذكر تحريم الافتاء في
 دين الله بغير علم وذكروا الاجماع على ذلك وقد روى الزهري
 عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال سمع النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قوما يتمارون في القرآن فقال انما هلك من كان
 قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله بعضه ببعض وانما نزل كتاب الله
 يصدق بعضه بعضا ولا يكذب بعضه بعضا فاعلمتم منه فقولوا
 وما جهلتم فمكوه الى عالمه قال ابن مسعود من كان عنده
 علم فليقل به ومن لم يكن عنده علم فليقل الله اعلم فان الله قال
 لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم قل لا اسألكم عليه من اجر وما انا
 من المنكلفين والآثار في ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين
 كثيرة لا يسعها المقام والقياس الصحيح هو الميزان وقد نزل
 بهذا الاسم القرآن قال تعالى الله الذي انزل الكتاب بالحق
 والميزان وقال وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس
 بالقسط وقال ووضع الميزان والميزان يراد به العدل والآلة
 التي يعرف بها العدل فالاولى تسمية القياس بالاسم الذي سماه
 الله به فانه يدل على العدل وهو اسم مدح واجب على كل
 واحد في كل حال بحسب الامكان بخلاف اسم القياس فانه

ينقسم الى حق وباطل وممدوح ومذموم واهذا لم يجىء في القرآن مدحه ولا ذمه ولا الامر به ولا النهى عنه فانه مورد تقسيم الى صحيح وفاسد فالصحيح هو الميزان الذي انزله مع كتابه وافاسد ما يضاده واهذا نجد في كلام السلف ذم القياس وانه ليس من الدين وتجد في كلامهم استعماله والاستدلال به وهذا حق كما بينه في الاعلام وغيره و الاقيسة المستعملة في الاستدلال ثلاثة قياس علة وقياس دلالة وقياس شبه وقد وردت كلها في القرآن انظر تفصيل ذلك في الاعلام والارشاد وضرب الامثال وصرفها في الانواع المختلفة كما وقع في الكتاب العزيز كله اقيسة صحيحة ينبه بها عباده على ان حكم الشيء حكم مثله فلامثال كلها قياسات يعلم منها حكم الممثل من الممثل به * وقد استعمل القرآن الكريم على بضعة واربعين مثالا تتضمن تشبيه الشيء بنظيره واتسوية بينهما في الحكم وقد قال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون والكلام في ذلك يطول والباب واسع جدا وانما المراد هنا الاشارة الى المطلوب * والتقليد ثلاثة انواع احدها الانعراض عما انزل الله وعدم الالتفات اليه اكتفاء بتقليد الاباء الثاني تقليد من لا يعلم المقلد انه اهل لان يؤخذ بقواه الثالث التقليد بعد قيام الحجة وظهور الدليل على خلاف قول المقلد وقد ذم الله سبحانه هذه الانواع الثلاثة من التقليد في غير موضع من كتابه انظر هذه المباحث في مؤلفات الاعلام من شيوخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم والسيد اليماني والعلامة الشوكاني ومن هذا حذوهم

كثر الله جمعهم و يكفي للموفق من جميع ذلك الجنة في الاسوة
الحسنة بالسنة وامثالها من مجامع سيدى الوالد بارك الله علينا
بطول بقائه فان فيها ما يغنى ويشفى وبالله التوفيق

﴿ الفصل التاسع ﴾

﴿ من تلك الامور ﴾

﴿ في حقيقة التقليد وما يليه ﴾

قال العلامة الشوكاني رحمه الله في السيل الجرار المتدفق على
حدائق الازهار اعلم ان التقليد مأخوذ عند اهل اللغة من
القلادة التي يقلد الانسان غيره بها ومنه تقليد الهدى فكأن
المقلد يجعل ذلك الحكم الذي قلده فيه المجتهد كالقلادة
في عنق المجتهد واما في الاصطلاح فهو العمل بقول الغير من
غير حجة فيخرج العمل بقول رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم والعمل بالاجماع والعمل من العامى بقول المفتى والعمل
من القاضى بشهادة الشهود العدول فانها قد قامت الحجة في
جميع ذلك لها العمل بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وبالاجماع عند القائلين بحجتيه فظاهر واما عمل العامى بقول
المفتى فلو قوع الاجماع على ذلك واما عمل القاضى بشهادة
الشهود العدول فالدليل عليه ما في الكتاب والسنة من الامر

بإشهادة والعمل بها قد وقع الاجماع على ذلك ويخرج عن ذلك ايضا قبول رواية الرواة فانه قد دل الدليل على قبولها وجوب العمل بها وايضا ليست في الحقيقة قول الراوى بل قول المروى عنه وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن الهمام في التحرير التقليد العمل بقول من ليس قوله احدى الحجج بلا حجة وهذا الحد احسن من الذى قبله وقال القفال هو قبول قول القائل وانت لا تعلم من اين قاله وقال الشيخ ابو حامد والاستاذ ابو منصور هو قبول رأى من لا تقوم به الحجة بلا حجة وقد حكى الاستاذ ابو اسحق في شرح الترتيب ان المنع من التقليد في اصول الدين هو اجماع اهل العلم من اهل الحق وغيرهم من الطوائف قال ابو الحسين بن القطان لا نعلم خلافا في امتناع التقليد في التوحيد وحكاى ابن السمعاني عن جميع المتكلمين وطائفة من الفقهاء وقال امام الحرمين في الشامل لم يقل بالتقليد في الاصول الا الحنابلة وقال الاسفرائنى لم يخالف فيه الا اهل الظاهر ولم يحك ابن الحاجب الخلاف في ذلك الا عن العنبرى وحكاى في المحصول عن كثير من الفقهاء واستدل الجمهور على منع التقليد في ذلك بان الامة اجعت على وجوب معرفة الله سبحانه وانها لا تحصل بالتقليد لان المقلد ليس معه الا الاخذ بقول من يقلده ولا يدري اهو صواب ام خطأ *

واما الكلام على التقليد في المسائل الفرعية العملية فاعلم انه قد ذهب الجمهور الى انه غير جائز قال القرافي مذهب مالك وجهور العلماء وجوب الاجتهاد وابطال التقليد وادعى ابن حزم الاجماع على النهى عن التقليد ورواه عن مالك وابي حنيفة

حنيفة والسافعي وروى المروزي عن السافعي في اول مختصره
انه لم يزل ينهى عن تقليده وتقليد غيره و قد ذكرت نصوص
الأئمة الاربعة المصرحه بالنهاى عن التقليد لهم في الرسالة التى سميتها
«القول المفيد في حكم التقليد» والحاصل ان المنع من التقليد وان
لم يكن اجماعا فهو مذهب الجمهور و من اقتصر في حكاية المنع
من التقليد على المعتزلة فهو لم يبحث عن اقوال اهل العلم في
هذه المسئلة كما ينبغي و قد حكى عن بعض الحنوية انهم يوجبون
التقليد مطلقا ويحرمون النظر وهؤلاء لم يقنعوا بما هم فيه
من الجهل حتى اوجبوه على غيرهم فان التقليد جهل وليس
بعلم وذهب جماعة الى التفصيل فقالوا يجب على العامى ويحرم
على المجتهد وبهذا قال كثير من اتباع الأئمة الاربعة و لكن
هؤلاء الذين قالوا بهذا القول من اتباع الأئمة يقرون على
انفسهم بانهم مقلدون والمعتبر في الخلاف انما هو قول المجتهدين
لا قول المقلدين والعجب من بعض المصنفين فى الاصول فانه
ينسب هذا القول المشتمل على التفصيل الى الأكثر وجعل
الحجة ا لهم الاجماع على عدم الانكار على المقلدين فان اراد
اجماع الصحابة فهم لم يسموا بالتقليد فضلا عن ان يقولوا
بجوازه وكذلك التابعون لم يسموا بالتقليد ولا ظهر فيهم بل
كان المقصر فى زمان الصحابة والتابعين يسأل العالم منهم عن
المسئلة التى تعرض له فيروى له النص فيها من الكتاب او السنة
وهذا ليس من التقليد فى شئ بل هو من باب طلب حكم الله
سبحانه فى المسئلة والسؤال عن الحجة الشرعية وقد عرفت مما
قدمنا ان المقلد انما يعمل بالرأى لا بالرواية من غير مطابقة

بحجة وان اراد اجماع الائمة الاربعة فقد عرفت انهم مصرحون
 بانتهى من التقليد لهم واغيرهم ولم يزل من كان في عصرهم منكرا
 لذلك اشد انكار وان اراد اجماع المقلدين للائمة الاربعة فقد عرفت
 انه لا يعتبر خلاف المقلد فكيف يتعقد بقولهم الاجماع وان اراد
 اجماع غيرهم فمنوع فانه لم يزل اهل العلم في كل عصر منكرين
 للتقليد وهذا معلوم لكل من يعرف اقوال اهل العلم * والحاصل
 انه لم يأت من جوز التقليد فضلا عن اوجبه بحجة ينبغي
 الاشتغال بجوابها قط وقد اوضحنا هذا في رسالتنا المسماة بالقول
 المفيد في حكم التقليد وفي كتابنا الموسوم بادب الطلب ونهاية
 الارب * واما ما ذكروه من استبعاد ان يفهم المقصرون نصوص
 الشرع وجعلوا ذلك مسوغا للتقليد فليس الامر كما ظنوه
 فيها هنا واسطة بين الاجتهاد والتقليد وهي سؤال الجاهل العالم
 عن الشرع فيما يعرض له لا عن رأيه البحت واجتهاده المحض وعلى
 هذا كان عمل المقصرين من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن لم
 يسعه ما وسع هؤلاء الذين هم اهل القرون الثلاثة الفاضلة على
 ما بعدها فلا وسع الله عليه وما احسن ما قاله الزركشي في
 البحر عن المزني فانه قال يقال لمن حكم بالتقليد هل لك من حجة فان
 قال نعم ابطال التقليد لان الحججة اوجبت ذلك عند، لا التقليد وان
 قال بغير علم قيل له فلم ارقط الدماء وابحت الفروج والاموال
 وقد حرم الله تعالى ذلك الا بحجة فان قال اعلم اني اصببت وان لم
 اعرف الحججة لان معلمي من كبار العلماء قيل له تقليد معلمك
 اولى من تقليد معلمك لانه لا يقول الا بحجة خفيت عن معلمك
 كما لم يقل معلمك الا بحجة خفيت عليك فان قال نعم ترك تقليد
 معلمه

معلمه الى تقليد معلم معلمه وكذلك حتى ينتهي الى العالم من الصحابة فان ابي ذلك نقض قوله وقيل له كيف تجوز تقليد من هو اصغر واقل علما ولا تجوز تقليد من هو اكبر واغزر علما وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه حذر عن زلة العالم وعن ابن مسعود انه قال لا يفلدن احدكم دينه رجلا ان آمن آمن وان كفر كفر فانه لا اسوة في الشر انتهى * واقول متمما لهذا الكلام وعند ان ينتهي الى العالم من الصحابة يقال له هذا الصحابي اخذ علمه عن اعلم البشر المرسل من الله سبحانه الى عباده المعصوم عن الخطأ في اقواله وافعاله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وبارك وسلم فتقليد، اولى من تقليد الصحابي الذي لم يصل اليه الا شعبة من شعب علومه وليس له من العصمة شيء ولم يجعل الله سبحانه قوله ولا فعله ولا اجتهاده حجة على احد من الناس * واعلم ان رأى المجتهد عند عدم الدليل انما هو رخصة له بلا خلاف في هذا ولا يجوز لغيره العمل به بحال من الاحوال فمن ادعى جواز ذلك فليأتنا بالدليل وهو لا محالة يعجز عنه وعند عجزه عن البرهان يبطل التقليد لانه كما عرفت العمل برأى الغير من غير حجة انتهى ما افاده العلامة في السيل * والكتب في المنع من التقليد والنهي عنه والرد على اهله الكثير الطيب منها العقد الجيد والانصاف للمحدث الدهلوى وكتاب دراسات الالباب في الاسوة الحسنة بالحبيب وكان مؤلفه الشيخ العلامة محمد معين بن محمد امين من افاضل الهند وتلامذة الشيخ احمد ولي الله المحدث الدهلوى ومن قدح فيه بشيء

من هفواته فهو رد عليه كيف والمامون عليه من المقلدين
لم يبلغوا معشار ما آتاه الله تعالى من علم البلاغة والفهم البليغ
والقول الفصيح والعقل السليم ومنها كتاب الشهاب الثاقب
الملقب بحديث الأذكياء للعلم المكرم المرحوم المشغل الى
جوار رحمة الله تعالى سيدي احمد بن حسن بن علي الحسيني
القنوجي البخاري بل لله ثراه وجعل الجنة مثواه وهو ايضا
نفيس جدا الى غير ذلك من صحف شتى للمتقدمين والمتأخرين
وهذا الباب واسع جدا ولكلام عليه مجاز فسيح لا يتسع له
هذا المختصر وان كنت من اهل الانصاف تكفيك هذه
الرسالة الحاضرة عند تجنب ادعتساف والا فاننا لله وانا اليه
رجعون

الفصل العاشر

من تلك الامور

في تحقيق الاجتهاد وما يليه

قال العلامة الرباني في السيل الجرار الاجتهاد في اللغة مأخوذ
من اجهد وهو المشقة واطاقة فيختص بما فيه مشقة ليخرج
عنه ما لا مشقة فيه قال الرازي في المحصول هو في اللغة
عبارة عن است فراغ الوسع في اي فعل كان يقال استفرغ وسعه
في حمل الثقل ولا يقال استفرغ وسعه في حمل النواة واما في

عرف الفقهاء فهو استفراغ توسع في النظر فيما لا يلحقه فيه
لوم مع استفراغ الوسع فيه وهذا سبيل مسائل الفروع ولهذا
تسمى هذه المسائل مسائل الاجتهاد والناظر فيها مجتهد وليس
هكذا حال الاصول انتهى * وقد ذكرت في كتابي الموسوم
بارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ما ذكره اهل
الاصول وغيرهم في تحقيق الاجتهاد وشروط المجتهد وعقبت
ذلك بما هو الراجح عندي وقد اطلت الكلام على ذلك في
كتابي الموسوم باب الطلب ومنتهى الارب وذكرت فيه مراتب
المجتهدين وما يحتاج كل واحد منهم اليه وهو تحقيق لم اسبق
اليه * واما قواهم كل مجتهد مصيب فاعلم ان الخلاف في هذه
المسألة يختص بالمسائل الشرعية لا العقلية فلا مدخل لهما في
هذا وقد ذهب الجمهور ومنهم الاشعري والقاضي ابو بكر
الباقلاني ومن المعتزلة ابو الهيثم وابل وابلو علي وابلو هاشم
واتباعهم الى ان المسائل الشرعية تنقسم الى قسمين * الاول *
ما كان منها قطعيا معلوما بالضرورة انه من الدين كوجوب
الصلوات الخمس وصوم رمضان وتحريم الزنا والخمر فليس
كل مجتهد فيها مصيبا بل الحق فيها واحد فالوافق له مصيب
والمخطئ غير معذور بل آثم وان كان فيها دليل قاطع وليست
من الضروريات الشرعية فقليل مخطئ آثم وقليل مخطئ غير آثم
* القسم الثاني * المسائل الشرعية التي لا قاطع فيها فذهب
كثيرون الى ان كل مجتهد فيها مصيب وحكاها الموردي والروائي
عن الاكثرين وذهب ابو حنيفة ومالك والشافعي واكثر
الفقهاء الى ان الحق في احد الاقوال ولم يتعين لنا وهو عند

الله متعين لاستحالة ان يكون الشيء الواحد في الزمان الواحد
 للشخص الواحد حلالا وحراما والكلام في هذه المسئلة طويل
 وقد ذكرنا في مؤلفنا الموسوم بإرشاد الفحول اقوال المختلفين في هذه
 المسئلة وذكرنا ان كل طائفة استندت لقولها بما لا تقوم به الحجة
 وها هنا دليل يرفع النزاع ويوضح الحق ايضا لا يبقى بعده تردد
 وهو ما اخرج به البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عمرو بن العاص
 وابي هريرة مرفوعا اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران
 واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر فهذا الحديث قد دل
 دلالة بيينة ان المجتهد المصيب اجرين وللخطيء اجرا فسماه
 مخطئا وجعل له اجرا فالمخالف للحق بعد ان اجتهد مخطيئ
 مأجور وهو يرد على من قال انه مصيب ويرد على من قال انه
 آثم ردا بينا ويدفعه دفعا ظاهرا وقد اخرج هذا الحديث الحاكم
 والدارقطني من حديث عقبه بن عامر وابي هريرة وعبد الله
 بن عمر بلفظ اذا اجتهد الحاكم فاخصأ فله اجر وان اصاب
 فله عشرة اجور قال الحاكم صحيح الاسناد وفيه فرح بن
 فضالة وهو ضعيف وتابعه ابن هبة بغير لفظه واخرجه
 احمد من حديث عمرو بن العاص بلفظ ان اصببت فلك عشرة
 اجور وان انت اجتهدت فاخطأت فلك حسنة واسناده ضعيف
 وقد اوجب جماعة تقليد امام معين ورجح هذا القول الكيا
 الهراسي وقال جماعة ليس بواجب ورجح هذا القول ابن
 برهان والنووي * وبالله العجب من عالم ينسب الى العلم بحكم
 بولوية التقليد لمعين جزافا بلا برهان من عقل ولا شرع
 واعجب من هذا من يوجب ذلك فانه من القول على الله

بما لم يقل ومن ايجاب البدع التي لم تكن في عصر الصحابة
ولا في عصر التابعين ولا تابعيهم واعجب من هذا كله قول
ابن المنير ان الدليل يقتضي التزام مذهب معين بعد الاربعة
لا قبلهم فبالت شعري ما هو هذا الدليل وقد صان الله ادلة
الشرع ان تدل على هذا بل وصان علماء الدين من المجتهدين
ان يقولوا بمثل هذا التفصيل العليل ولعله قول لبعض المقلدة
فظنه هذا القائل دليلا واما قول القائل و يصير ملتزما بالنية
في الاصح فأقول لو كان هذا التقليد المشوم قرينة من
القرب الشرعية وطاعة من طاعات الله لم يكن مجرد النية قبل
العمل موجبا للزوم للنأوى ومقتضيا لتحريم انتقاله عنه *
والحاصل ان هذه المسائل هي بأسرها من التخييط في البدع
والتجري على الشريعة المطهرة بنسبة ما لم يكن منها بل بنسبة
ما هو معاند لها ومضاد لما فيها اليها وقد ذهب جماعة الى
التفصيل فقالوا ان كان قد عمل بالمسئلة لم يجوز له الانتقال والا
جاز وقيل ان كان بعد حدوث الحادثة التي قلدها فيها لم يجوز له
الانتقال والا جاز واختار هذا الامام الجويني وقيل ان غلب
على ظنه ان مذهب غير امامه في تلك المسئلة اقوى من مذهبه
جاز له والا لم يجوز وبه فان القدوري الحنفى وقيل ان كان
الذى انتقل اليه ما ينقض الحكم لم يجوز له الانتقال والا جاز
واختاره ابن عبد السلام وقيل يجوز بشرط ان يشرح له
صدره وان لا يكون قاصدا للتلاعب وان لا يكون ناقضا لما حكم
به عليه واختاره ابن دقيق العيد وقد ادعى الآمدى وابن
الحاجب انه يجوز قبل العمل لا بعده بالاتفاق وكل هذه الاقوال

على فرض جواز التقليد لا دلائل عليها لكنها اقل مفسدة ومخالفة
 للحق من ايجاب التقليد وتحريم الانتقال بمجرد النية وفي الشر
 خبار* واما تبعض الاجتهاد فاقول اختلف اهل العلم في ذلك
 فذهب جماعة الى انه يتجزى وعزاه الصفي الهندي الى الاكثرين
 قال ابن دقيق العيد وهو المختار لانها قد تمكن العناية بباب من
 الابواب الفقهية حتى تحصل المعرفة بما آخذ احكامه واذا حصلت
 المعرفة بالمأخذ امكن الاجتهاد وذهب آخرون الى المنع احتج
 الاولون بانه لو لم يجز تجزى الاجتهاد للزم ان يكون المجتهد عالما
 بجميع المسائل واللازم منتف فان كثيرا من المجتهدين قد سئل
 فلم يجب وكثيرا منهم سئل عن مسائل فاجاب في البعض وهم
 مجتهدون بلا خلاف واحتج الآخرون بان كل ما يقدر جهله
 به يجوز تعاقبه بالحكم المفروض فلا يحصل له ظن عدم المانع
 واجيب بان المفروض حصول جميع ما يتعلق بتلك المسئلة ويرد
 هذا الجواب بمنع حصول ما يحتاج اليه المجتهد في مسئلة
 دون غيرها فان من لا يقدر على الاجتهاد في بعض المسائل
 لا يقدر عليه في البعض الآخر واكثر علوم الاجتهاد
 يتعلق بعضها ببعض وبأخذ بعضها بحجة بعض ولا سيما
 ما كان من علومه مرجعه الى ثبوت الملكة فانها اذا تمت
 حصلت القدرة على الاجتهاد في جميع المسائل وان نقصت فلم
 يقدر على الاجتهاد في شيء ولم يثق من نفسه لتقصيره ولا يثق
 به لغير ذلك فان ادعى بعض المقصرين بانه قد اجتهد في
 مسئلة دون مسئلة فتلك ادعوى يتبين بطلانها بان يبحث
 عنه من هو مجتهد اجتهدا مطلقا فانه يورد عليه من المسالك

والمتأخذ ما لا يتعقله هذا آخر كلام السيل الجرار * وفي هذا الباب اعني حكم الاجتهاد واتباع الدليل كتب جليلة شهيرة من المتقدمين والمتأخرين منها مؤلفات صاحب السيل ومؤلفات السيد العلامة محمد بن ابراهيم الوزير والسيد الفاضل المجتهد محمد بن اسمعيل الامير والسيد الكامل والدي الماجد رسالة سماها « الجنة في الاسوة المسنة » بالسنة ابان فيها حكم الاجتهاد وشروطه وذكر اقوال اهل العلم الدالة على النهي عن التقليد والحث على اتباع السنة المطهرة كما تقدم * وبالجملة المنهج الواضح والمهيع الآمن ان يقطع عن عنقه علائق التقليد وقد جعل الله في الامر سعة بسؤال اهل العلم بالكتاب العزيز والسنة المطهرة عن حكم الله سبحانه فيما يعرض له وتدعو حاجته اليه من عبادة او معاملة وقد طبعت كتب كثيرة في فقه السنة المطهرة في هذا العصر وهي ميسرة لمن رآها والله الحمد

خاتمة الرسالة وآخرة المقالة

في بيان ان العمل المقبول ما كان لله خالصا وللجنة موافقا

اعلم ان الاعمال اربعة واحد مقبول وثلاثة مردودة فانه قبول ما كان لله سبحانه خالصا وللجنة المطهرة موافقا والمردود ما فقد منه الوصفان او احدهما وتفصيل ذلك ان العمل المقبول هو ما احبه الله ورضيه وهو سبحانه انما يحب ما امر به وما عمل لوجهه

وما عدا ذلك من الأعمال فإنه لا يحبها بل يمتقتها ويمقت أهلها
قال تعالى ليلوكم أيكم أحسن عملا قال الفضيل بن عياض هو
إخلاص العمل وصوابه فُسِّلَ عن معنى ذلك فقال إن العمل
إذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل وإذا كان صوابا ولم
يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا فالخالص إن يكون
لله والصواب إن يكون على السنة ثم قرأ قوله تعالى فمن كان
يرجو لقاء ربه فإعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا *

فإن قيل قد بان بهذا أن العمل لغير الله مردود غير مقبول والعمل
لله وحده مقبول فبقي قسم آخر وهو أن يعمل العمل لله ولغيره
فلا يكون لله محضا ولا للناس محضا فما حكم هذا القسم هل
يبطل العمل كله أم يبطل ما كان لغير الله ويصح ما كان لله
قيل هذا القسم تحت ثلاثة أنواع أحدها أن يكون الباعث الأول
على العمل هو الإخلاص ثم يعرض له الرياء وإرادة غير الله
في إثباته فهذا الموعول فيه على الباعث الأول ما لم ينسخه بإرادة
جازمه لغير الله فيكون حكمه حكم قطع النية في إثبات العبادة
ونسخها أعني قطع ترك استحباب حكمها الثاني عكس هذا وهو
أن يكون الباعث الأول لغير الله ثم يعرض له قلب النية لله فهذا
لا يحتسب له بما مضى من العمل ويحتسب له من حين قلب نيته
ثم إن كانت العبادة لا يصح أجرها إلا بصحة أواها وجبت
الاعادة كالصلوة وإلا لم تجب كمن أحرم لغير الله ثم قلب
نيته لله عند الوقوف والطواف الثالث أن يبتدئها مريدا
بها لله وأناس فيريد أداء فرضه والجزاء والشكور من
الناس وهذا كمن يصلي بالاجرة فهو لو لم يأخذ الاجرة صلى

ولكنه يصلي لله وللآخرة ولكن يحج لبسقط الفرض عنه
ويقال فلان حج او يعطى الزكاة لذلك فهذا لا يقبل منه
العمل وان كانت النية شرطا في سقوط الفرض وجبت عليه
الامادة فان حقيقة الاخلاص هو تجريد القصد طاعة للمعبود
ولم يؤمر الا بهذا واذا كان هذا هو المأمور به فلم يأت به بقى
في عهدة الامر وقد دلت السنة الصريحة على ذلك كما في
قوله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة
انا اغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا اشرك فيه غيرى
فهو كله الذى اشرك به وهذا هو معنى قوله تعالى فمن كان
يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا
والله سبحانه يعظم جزاء المخلص فى عاجل رزقه وانه رزق اما
للقلب او للقلب اولهما ورجه مدخرة فى خزائنه ولا بد ثم
فى الآخرة يوفيه اجره كما قال تعالى وانما توفون اجوركم يوم
القيامة فما يحصل فى الدنيا من الجزاء على الاعمال الصالحة ليس
جزاء توفيه وان كان نوع آخر كما قال تعالى عن ابراهيم عليه
السلام وآتيناها اجره فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين
وهذا نظير قوله تعالى وآتيناها فى الدنيا حسنة وانه فى الآخرة
لمن الصالحين فاخبر سبحانه انه آتى خليفه اجره فى الدنيا من
النعم التى انعم بها عليه فى نفسه وقلبه وولده وماله وحياته
الطيبة ولكن ليس ذلك اجر توفيه وقد دل القرآن فى غير
موضع على ان لكل من عمل خيرا اجرين من عمله فى الدنيا
ويكمل له اجره فى الآخرة كقوله تعالى للذين احسنوا فى هذه
الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ونعم دار المتقين وفى الآية

الآخري للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة ولاجر الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون وقال في هذه السورة من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن فلنجزيه حية طيبة ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون وقال فيها عن خليله ما تقدم فقد تكرر هذا المعنى في هذه السورة دون غيرها في اربعة مواضع لسر بدیع فانها سورة النعم التي عدد الله سبحانه فيها اصول النعم وفروعها فعرف عباده ان لهم عنده في الآخرة من النعم اضعاف هذه بما لا يدرك تفاوته وان هذه من بعض نعمه العاجلة عليهم وانهم ان اطعوه زادهم الى هذه النعمة نعمة اخرى ثم في الآخرة يوفيهم اجور اعمالهم تمام التوفية وقال تعالى وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله وهذا بعض ما يتعلق بكتاب امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضى الله عنه من الحكم والفوائد التي تصدى لشرحها وبسطها الحافظ ابن ابي عمير رحمه الله في كتابه الاعلام * واذا احطت علما بما ذكرناه لك في هذا المختصر عرفت ان التقليد ليس من العمل الخاص في شئ ولا من موافقة السنة في ورد ولا صدر فلا يكون من العمل المقبول ولهذا لم يجوزه احد من علماء المسلمين الذين لهم نصيب من علم الكتاب والسنة بل حرهوه وجعلوه من انواع الشرك والعياذ بالله منه ولم يقع في كتاب الله تعالى ولا في سنة رسوله حرف واحد يدل عليه بل وردت الآيات الكثيرة الضيقة في الرد عليه وفي حكايته عن اهل الكفر وقد اجمع اهل العلم على النهي عنه ونهى عنه كل امام

امام بنص منه بل بنصوص ثبتت عند المقلدة ايضا فضلا عن
غيرهم وانما يؤتى الانسان من قبل نفسه * وعلى نفسها براقش
تجنى * وقد علم الناس ان قبول الرواية وقبول الجور والتعديين
من ائمة هذا الشأن وان اقتداء بهم في السيرة الصالحة
والاتباع للكتاب والحديث ليس عليه اثارة من تقليد ومن
قلد احدا كائنا من كان بعد ظهور الحججة له فهو اولى بالذم
ومعصية الله تعالى ورسوله والتقليد ليس بعلم باتفاق اهل
العلم ولا يكون اعبد مهتديا حتى يتبع ما انزل الله على رسوله
وهذا المقلد ان كان يعرف ما انزل الله على رسوله فهو مهتد
وليس بمقلد وان كان لم يعرف ذلك فهو جاهل ضال باقراره
على نفسه فن اين يعرف انه على هدى في تقليده وكانت
طريقة الائمة المقلدين في الدين اتباع الحججة ونهي عن تقليدهم
فن ترك الحججة وارتكب ما نهوا عنه ونهى الله ورسوله عنه قبلهم
فليس على طريقته بل هو من المخالفين لهم وانما يكون
على طريقته من اتبع الحججة وانقاد للدليل ولم يتخذ رجلا بعينه
سوى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يجعله مختارا على الكتاب
والسنة يعرضها على قوله وبهذا يظهر بطلان فهم من جعل
التقليد اتباعا وقد فرق الله ورسوله واهل العلم بينهما فال
الاتباع سلوك طريق المتبع والاتباع بمثل ما اتى به قال ابو عمرو
قد ذم الله تعالى التقليد في غير موضع من كتابه ثم ذكر
الآيات قال ومثل هذا في القرآن كثير من ذم تقليد الآباء
والرؤساء وقد احتج العلماء بهذه الآيات في ابطال التقليد ولم
يمنعهم كفر ارائك من الاحتجاج بها لان التشبيه لم يقع من جهة

كفر احدهما وایمان الآخر وانما وقع التشبيه بين المقلدين
 بغير حجة للهقلد كما لو قلد رجلا فكفر وقلد آخر فاذنب
 وقلد آخر في مسألة فاخطأ وجهها كان كل واحد ملوما على
 التقليد بغير حجة لان كل تقليد يشبه بعضه بعضا وان اختلفت
 الآثام فيه قال فاذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التسليم
 الاصول التي يجب التسليم لها وهي الكتاب والسنة وما
 كان في معناهما بدليل جامع ثم ساق باسناده عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم انه قال تركت فيكم امرين ان تضلوا ان تمسكنم
 بهما كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم الى آخر
 ما قال * وبالجملة انه سبحانه ذم من اعرض عما انزل الله الى
 تقليد الآباء والرؤساء وهذا القدر من التقليد هو مما اتفق
 السلف والأئمة الاربعة على ذمه وتحريمه واما تقليد من بذل
 جهده في اتباع ما انزل الله في كتابه وما بينه رسوله صلى الله
 عليه وآله وسلم في سنته المطهرة وخفى عليه بعضه فقلد
 فيه من هو اعلم منه فهذا غير مذموم وغير مأزور وهو الذي
 سوغه اهل العلم ولكن لا اظن بعد ان دونت دواوين السنة
 ان احدا يسوغ له التقليد وهذه الكتب بين ظهرائي العالم
 موجودة وتبلغ اليه قدرة الطالب للعلم والعمل والكلام على
 هذا المرام بطول جدا وهو محرر في مؤلفات اهل العلم من
 السلف الصالحاء والخلف الاتقياء الذين لا يخافون في الله لومة
 لائم تحريرا بالغا والعاقل تكفيه الاشارة والجاهل لا تغنيه
 العبارة واما قوله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بسنتي وسنة
 الخلفاء الراشدين من بعدى فالجواب ان اهل العلم قد اطاعوا

الكلام في هذا و اخذوا في تأويله بوجوه أكثرها متعسفة والذي ينبغي التعويل عليه والمصير اليه هو العمل بما يدل عليه هذا التركيب بحسب ما تقتضيه لغة العرب فالسنة هي الطريقة فكأنه قال الزموا طريقي و طريقة الخلفاء الراشدين وقد كانت طريقتهم هي نفس طريقته فانهم اشد الناس حرصا عليها و عملا بها في كل شئ و على كل حال و كانوا يتوقون مخالفته في اصغر الامر فضلا عن اكبره و كانوا اذا اعوزهم الدليل من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه و آله وسلم عملوا بما يظهر لهم من الرأى بعد الفحص و البحث و التشاور و التدبر و هذا الرأى عند عدم الدليل هو ايضا من سنته لما دل عليه حديث معاذ لما قال له رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم بم تقضى قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم قال فان لم تجد قال اجتهد برأى قال الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله او كما قال و هذا الحديث وان تكلم فيه بعض اهل العلم بما هو معروف فالخلق انه من قسم الحسن اغيره و هو معمول به و قد اوضح العلامة الشوكاني هذا في بحث مستقل فان قلت اذا كان ما عملوا فيه بالرأى هو من سنته لم يبق لقوله وسنة الخلفاء الراشدين ثمرة قلت ثمرة ان من الناس من لم يدرك زمنه صلى الله عليه و آله وسلم و ادرك زمن الخلفاء الراشدين او ادرك زمنه و زمن الخلفاء الراشدين ولكنه حدث امر لم يحدث في زمنه ففعله الخلفاء فاشار بهذا الارشاد الى سنة الخلفاء الى دفع ما عساه يتردد في بعض النفوس من الشك و يختلف فيها من الظنون و اقل فوائد الحديث ان ما يصدر عنهم من الرأى

وان كان من سته كما تقدم ولكنه اولى من رأى غيرهم
عند عدم الدليل * وبالجملة فكثيرا ما كان صلى الله عليه وآله
وسلم ينسب الفعل او الترك اليه والى اصحابه فى حياته مع انه لا
فائدة لتسبته الى غيره مع نسبته اليه لانه محل القدوة ومكان
الاسوة * فهذا ما ظهرلى فى تفسير هذا الحديث ولم اقف عند
تحريره على ما يوافقه من كلام اهل العلم فان كان صوابا فمن
الله الحليم وان كان خطأ فنى ومن الشيطان واستغفر الله
العظيم ولا حول ولا قوة الا بالله و آخر دعواى ان الحمد لله
رب العالمين * وصلواته وسلامه على سيد المرسلين وخاتم النبيين *
وآله وصحبه رؤساء المتبعين وامراء المخلصين لله الدين * وانا العبد
المستكين الخافل المتوارى : عبده وابن عبده بامته المحتاج الى
رحمة ربه البارى * ابو الخير نور الحسن الطيب بن ابي الطيب
صديق بن حسن بن على الحسينى القنوجى البخارى * كان الله
له فى الدنيا والآخرة

حرر ذلك فى رمضان سنة ١٢٩٥ الهجرية فى بلدة بهوبال
المحمية صانها الله واهلها عن كل آفة وبليه

﴿ وهذه قصيدة فى اثناء على علم الحديث جعلتها آخر المقالة ﴾
﴿ وختم الرسالة وبالله استوفى وهو المستعان ﴾

* علم الحديث اجل السؤل والوطر *

* فاقطع به العيش تعرف لذة العمر *

* وانقل رحالك عن مغناك مرتحلا *

لكى تفوز بنقل العلم والاثر *

ولا

﴿ ٥٥ ﴾

- * ولا تقل عاقني شغل فليس يرى *
- * في الترك للعلم من عذر لعذر *
- * وای شغل كمثل العلم تطلبه *
- * ونقل ما قد رووا عن سيد البشر *
- * الهی عن العلم اقواما تطلبهم *
- * لذات دنیا غدوا منها على غرر *
- * وخلفوا ما به حظ و مكرمة *
- * الى التي هي دأب الهون وانخطر *
- * وای فخر بدنياسه لمن هدمت *
- * معائب الجهل منه كل مفتخر *
- * لا نفخرن بدنيا لا بقاء لها *
- * وبالعفاق وكسب العلم فافتخر *
- * يفنى الرجال ويبقى علمهم لهم *
- * ذكرا يحدد في الآصال والبر *
- * ويذهب الموت بالدينيا وصاحبها *
- * وليس يبقى له في الناس من اثر *
- * تظن انك بالدينيا اخو كبر *
- * وانت بالجهل قد اصبحت ذا صغر *
- * ليس الكبير عظيم القدر غير فتى *
- * ما زال بالعلم مشغولا مدى العمر *
- * قد زاحت ركبته كل ذي شرف *
- * في العلم والحلم لا في الفخر والبطر *

- * فجالس العلماء المقندي بهم *
- * تستجلب النفع او تأمن من الضرر *
- * هم سادة الناس حقا والجلوس لهم *
- * زيادة هكذا قد جاء في الخبر *
- * والمرء يحسب من قوم بصاحبهم *
- * فاركن الى كل صافي العرض عن كدر *
- * فن يجالس كريما نال مكرمة *
- * ولم يشن عرضه شيء من الغير *
- * كصاحب العطر ان لم تستغد هبة *
- * من عطره لم تخب من ريحه العطر *
- * ومن يجالس ردى الطمع يرد به *
- * وناله دنس من عرضه الكدر *
- * كصاحب الكبر ان يسلم مجالسه *
- * من ننه لم يوق الحرق بالشرر *
- * وكل من ليس ينهيه الحياء ولا *
- * تقوى فحذف كل قبح منه وانتظر *
- * والناس اخلاقهم شتى وانفسهم *
- * منهم بصير ومنهم مخطيء النظر *
- * واصوب الناس رأيا من تصرفه *
- * فيما به شرف الالباب والفكر *

- * واركن إلى كل من في وده شرف *
- * من نابه القدر بين الناس مشتهر *
- * فالمرء يشرف بالأخيار يصحبهم *
- * وان يكن قبل شيئاً غير معتبر *
- * ان العقيق ليسمو عند ناظره *
- * اذا بدا وهو منظوم مع الدور *
- * والمرء يحب بالاشرار بألفهم *
- * ولو غدا حسن الاخلاق والسبر *
- * فالمرء صفو ظهور في اصالته *
- * حتى يجاوره شيء من الكدر *
- * فكن يصحب رسول الله مقتديا *
- * فانهم للهدى كالانجم الزهر *
- * وان عجزت عن الحد الذي سلكوا *
- * فكن عن الحب فيهم خبر مقتصر *
- * والحق يقوم اذا لاحت وجوههم *
- * رأيتها من سنا التوفيق كالقمر *
- * اضحوا من السنة العلياء في سنن *
- * سهل وقاموا بحفظ الدين والاثر *
- * اجل شيء لديهم قال اخبرنا *
- * عن الرسول بما قد صح من خبر *

﴿ ٥٨ ﴾

- * هذى المكارم لا قعبان من لبن *
- * ولا التمتع بالذات والاشهر *
- * لا شئ احسن من قال الرسول ولا *
- * اجل من سند عن كل مشهر *
- * ومجلس بين اهل العلم جاد بما *
- * حلى من الدر او حلى من الدر *
- * يوم يمر ولم ارو الحديث به *
- * فلست احسب ذلك اليوم من عمرى *
- * فان فى درس اخبار الرسول لنا *
- * تمتعا فى رياض الجنة الحضر *
- * تعللا اذ عدنا طيب رؤيته *
- * من فاته العين هدى الشوق بالاثر *
- * كأنه بين ظهرينا نشاهده *
- * فى مجلس الدرس بالآصال والبكر *
- * زين النبوة عين الرسل خاتمهم *
- * بعثا واولهم فى سابق القدر *
- * صلى عليه اله العرش ثم على *
- * اشياعه ما جرى طل على زهر *
- * مع السلام دواما والرضا ابدا *
- * عن صحبه الاكرمين الانجم الزهر *
- ومن

﴿ ٥٩ ﴾

* وعن عبيدك نحن المذنبين فجد *

* بالامن من كل ما نخشاه من ضرر *

و تب على الكل منا واعطنا كرما *

* دنيا واخرى جميع السؤل والوطر *

* بحق طه وكل الانبياء وبالصحب الكرام حياه الدين بالبر *

* ازكى الصلوة عليهم والسلام معا *

* ما حن رعد وضح المزن بالمطر *

